

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

توضیحات و فضائل الکلمات معانی احمدی مدرس مراد و ابی



با اهتمام اخی رحمت و غفران حاج میرزا محمد حسن بن محمد روشن خان غفرلها انان

مطهره و فاضله و کاتبه و مکتوبه

تقریر
۱۹۶۲
۳۳۷

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي عَلَّمَ ابْرَاهِيْمَ التَّوْحِيْدَ وَالْاِسْلَامَ تَعْلِيْمًا يَّابِضًا حَالِيًّا اِيْمَانًا وَاسْلَامًا فِي الْحُكْمِ
وَالصَّلٰوةِ وَالسَّلَامِ عَلٰى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ الْمُبْعُوْثِ لِتَسْلِيْعِ الْحُكَمٰى اِلٰى كَافَّةِ الْاَعْمَالِ وَالْعِلْمِ وَالْاَعْمَالِ
اَحْكَمِ الْاَحْكَامِ اِلٰى يَوْمِ الْبَعْثِ وَالْقِيَامِ اَمَّا بَعْدُ فَيَقْرَأُ عَلٰى بَنِي اَحْمَدَ مُحَمَّدٍ شَيْخِ رِيَاوِي اَبَابِ بَصِيْرَتِ كِي خَد
مِيں التماس کر تا ہوں کہ فقیر کا مکرور خاطر اور کمزور باطن مدد سے یہ تحفہ کوئی رسالہ اردو زبان میں تسلیم اطفال پر اور ان
دینی کے لیے ایسا مرتب ہو کہ جس سے فائدہ من حیث العقائد حاصل ہو اور نفع ہو سکے ہر صغیر و کبیرہ دونوں کو
بہر سبب عدم لیاقت اور کمی استعداد کے جرات کرنا ایسے مخاطب کی طرف خالی خط سے نہیں جانتا تھا ایسے میان
ہولناک میں قدم نہیں بھر سکتا تھا آخر بعض وجوہ نے ناچار کیا اور بحفاظت لکھنؤ و حیدرآباد کے اس کام کو اختیار کیا
وَاللّٰهُ الْمُسْتَعَانُ وَعَلَيْهِ التَّكْلٰفُ اِنْ يَّسَّرَ لَنَا سُلٰفَ صَالِحٍ كَيْ تَعْتَبَرَ كِتَابُونُ سَے اقتباس انتخاب کر کے دَعْوَا اللّٰهِ
عَلَيْهِمْ اَجْمَعِيْنَ یہ چند مسائل عقائد اہل اسلام کے فقیر نے اردو زبان میں لکھے اور بعد تصوید کے اس سارے کو تین
فصلوں اور ایک خاتمے پر مرتب کیا اور نام تاریخی اسکا تہذیب الصبیان رکھا پہلی فصل ایمان و عمل میں
دوسری ایمان و فصل میں تیسری مسائل امامت میں خاتمے میں چند مسائل تشریح الکفر کا جاننا اطفال کو ضروری
کتب تبرہ مثل فتاویٰ قاضی خان فتاویٰ عالمگیری درمنا و غیرہ سے نقل کیے ہیں اور تا بقدر وسوسہ و خطا سے بچنے کی
کوشش کی جو کہ بحفاظت لکھنؤ و حیدرآباد کے اَخْلَافِ النَّسِيَانِ اَبَابِ بَصِيْرَتِ سَے التماس ہو کہ
جہاں کہیں ہو و خطا دیکھیں اصلاح فرمائیں اور فقیر کو معذور رکھیں وَاللّٰهُ الْمُهَيِّدُ

فصل پہلی ذکر ایمان مجمل میں

اہل حق کا قول ہے کہ بالبداہتہ عقل حکم کرتی ہے کہ حقائق ہشیا ثابت ہو اور علم اس سائے کا یقینی اور حساب
 علم بالجماعہ جریان عادت الہی از روی محضر احاطے کے ظاہر میں نہیں ہوتا اول حصہ ہذا میں اس ظاہر کے مجمع و بقصر
 و موم و ذوق و لمس میں گونہ بھی بعضہ و مقون پر کسی مانع کے سبب سے حس غلطی بھی کرتی ہے جیسے احوال کہ
 ایک کو دیکھتا ہے اور صفراوی شیریں کو تلخ جانتا ہے یہ نادری و الغلہ و کمالہ و قوم پس غلابا و صوت عدم موانع
 حس سے علم یقینی حاصل ہوتا ہے اس لیے جس کو مفید قطع و علم یقینی جانتے ہیں وہ موم عقل کو عقل بھی کہتے ہیں سبب
 مزاحمت و ہم و خیال کے یا سبب بنی لحاظ کرنے شرط الطبرمان کے خطا کرتی ہے لیکن جو اکثر قطع سبب عدم موانع
 حاصل ہوتا ہے لہذا عقل کو بھی مفید قطع اور علم یقین کہ دانا ہے اور انکار افادہ عقل نسبت علم یقینی منقطع ہے سو خبر ہے کہ
 حق تعالیٰ نے واسطے حاصل ہونے علم سامع کے مافی الضمیر حکم پر او سکھ و وضع کیا ہے لیکن احتمال کذب
 مشککہ بھی قصداً اور کبھی خطا و سبب قصور فہم اور حافظے وغیرہ کے البتہ مانع حصول علم ہوتا ہے لہذا خبر
 مطلق کو اسباب علم یقینی سے نہیں گردانا ہے بلکہ ظنیات سے مانا ہے البتہ وہ خبر میں علم بزوال مانع مانع
 ہو ایسی خبر میں علم بزوال مانع سے گاہی قطع بالبداہتہ حاصل ہوتا ہے مثل خبر متواتر خبر متواتر وہ ہے کہ جو
 ایسی جماعت سے حاصل ہوئی ہو جس کا اتفاق کذب پر بالبداہتہ از روی عقل متنع ہو اور اس جماعت
 نے ہمیں بطور جماعت اول سے قطع حاصل کیا ہو و ہذا تا انکہ منتہی ہو کسی ایک پر جو اس خبر سے
 اور گاہی قطع خبر سے باستدلال حاصل ہوتا ہے جیسے نسبت خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہ بعد استدلال کے تصدیق ہوئی پس جو کہ نبوت اور عصمت بالیقین ثابت ہوئی احتمال کذب کجا عدا
 اور خطا و دروہا و تصویرت یہ خبر میں خبر متواتر اور خبر رسول کہ بعد استدلال کے ثابت ہوئی دونوں مفید
 علم قطعی ہیں اور گاہی سبب پائے جانے قرآن کے احتمال کذب جاتا رہتا ہے اس صورت میں باوجود ابود
 ہونے احتمال کذب کے قطع حاصل نہیں ہوتا ہے اس لیے ہر مشہور اور خبر مقرون بقرائن کو مفید علم قطعی
 اور مفید ظن امینی اقرب یقین جانتے ہیں نہ مفید قطع علم یقین اور گاہی بعد فائز راوی کہ نصف
 بصفت اسلام و عقل و حفظ و عدالت ہو احتمال کذب ضعیف ہو جاتا ہے لیکن قطع حاصل

۲
 یقیناً
 اور سبب
 بنی علیہ السلام
 ازین اور
 غلط اول خطا
 بنام منقطع
 یعنی علم الظن
 منہ از منقطع

کوئی چیز خارج نہیں اور ممکن عبارت اوس چیز سے ہو کہ ذات اوسکی نہ وجود اپنے کو تقاضا کرے اور نہ عدم
 اپنے کو اور ظاہر ہو کہ جو چیز اپنے وجود کو نہ تقاضا کرے وہ بالیقین توابع وجود کا بھی نہ تقاضا کرے گی
 خواہ وہ توابع لوازم ہا یہاں ہوں یا لوازم وجودات خواہ وہ اعراض و احوال مفارقات ہوں
 یا افعال اختیاری یا اضطراری تعرض کسی چیز کا تقاضا کرے گی خواہ وہ قبیل اعیان سے ہوں یا احوال
 سے یا افعال قائم بالغیر اس لیے کہ اقتضا توابع وجود اپنے کا مثل اقتضای وجود غیر اپنے کے ہو پس
 یہ دونوں فرع اقتضای وجود اپنے کے ہیں بالبداہتہ اذلیس فلیس پس ثابت ہوا کہ ممکنات
 تمام اشیای ثابتہ سے اپنے وجود میں اور اپنی بقا میں اور اپنے مصطف ہونے میں اپنی صفات
 و اعراض کے ساتھ اور بھی صادر ہونے میں اپنے افعال کے محتاج ہیں طرف واجب لذاتہ کے
 کہ ذات اوسکی تقاضا کرتی ہو اپنے وجود کو اور تقاضا کرتی ہو بر صفت کمال کو اور تقاضا کرتی
 ہو منزه ہونے کو ہر نقص و زوال سے اس لیے کہ وجود ہی نشا ہی بر خیر و کمال کا اور عدم مرح ہو بر شر و
 نقصان کا پس جو چیز کہ تقاضا وجود کا کرے گی تقاضا بر خیر و کمال کا کرے گی لا جرم ازل سے ابد تک
 ہر ایک خیر و کمال سے متصف ہوگی اور بر شر و نقصان سے منزه ہوگی اور جو چیز کہ تقاضا وجود کا کرے گی
 اوس میں جو خیر و کمال کہ ہوگا اصلی ہوگا اسپر ایک شبہ وارد ہوتا ہی تقریر شبہ کی یہ ہو کہ ممکن نے
 جب اپنی ہی ذات کا تقاضا کیا شر و نقصان کا کیونکہ تقاضا کیا کہ فرع تقاضای ذات ہو جواب
 یہ ہو کہ شر و نقصان کہ فیضین خیر و کمال کے ہیں امور عدمی میں قبیل اعدام اصلی سے اور کا تقاضا
 نہیں ہو سکتا اس لیے حق تعالیٰ فرماتا ہی مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ
 سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ جو ثابت ہوا کہ حق تعالیٰ بر شر و نقصان سے منزه ہی نہیں اقتضا اوسکا ممکن
 کہ مراد خلق سے ہی اختیار اوسکے ہوگا یعنی انشاء فعل و انشاء ترک اوسکے اختیار میں ہوگا نہ بایضا
 بموجب مذہب حکما کے اس لیے کہ ایجاب مستلزم ہی اضطرار کو اور یہ نقص ہی بنا برین وجود ممکن
 باختیار واجب ثابت ہو ا پس ثابت ہوا کہ عالم حادث ہی کیونکہ جو فاعل مختار سے صادر ہوتا ہی البتہ
 حادث ہی بالبداہتہ لہذا ممانع عالم کا قدیم ہونا ثابت ہوا و لا شریک لہ ورنہ در صورت شریک

۴
 جملہ اشیای جو فی الواقع
 سے وجود
 کے وجود
 کی حالت میں
 کے وجود
 کے وجود

تالغ جائز ہوگا جو مقتضی ہوگا عجز و کویا ایک گہرے اور وہ نقص ہی اور مٹانی ہی وجہ ہے کہ
یہ تمام معارف کہ مذکور ہوئے عقل انکشافات میں کافی ہی اور شرع انکی توفیق و موافق فرمایا اللہ
تعالیٰ نے خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ یہ ظاہر الدلائل ہر حدوث عالم پر اور فرمایا حق تعالیٰ
نَعَالِمْ كُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا لَهُ الْأَكْثَرُ وَأَوْفَرًا يَخْلُقُكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ یُرِیْ لَیْلَیْنِ مَنْقُولِ دَالِہِیْنِ
کہ حق تعالیٰ جل شانہ نے اعیان و اعراض اور افعال عباد و غیر ہم کل کو پیدا کیا اور حق تعالیٰ
فرماتا ہُوَ لَوْ كَانَ فِیْہِمَا إِلَہٌ إِلَّا اللہُ لَفَسَدَتَا یہ دلیل ہی توحید خداوند پر عز اسماء اب ظاہر
کہ بواسطہ خبر متواتر نسبت معجزات کے ہمارے حق میں اور بواسطہ حس صائبہ کرام کے حق میں
عقل حکم کرتی ہی کہ حضرت سرور انس و جان سید پیغامبران محمد بن عبد اللہ بن عبد المطلب بن
ہاشم بن عبد مناف بیشک رسول خدا ہیں جو خدا کی طرف سے پیغام مروی اور وعدہ وعید کا
لائے ہیں اور واسطہ ہونا حضور اقدس سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا فیما بین ممکنات اور
واجب الوجود کے لابد تھا کیونکہ ہدایت واجب الوجود کی نسبت ممکنات کے کہ باخو و بخیر
ہیں بالواسطہ ہونا چاہیے اور جو وہ واسطہ دونوں کا برزخ ہو پس وہ رسول خدا صلی اللہ
وسلم ہیں اور اخبار تمام برحق ہیں کہ خبر متواتر سے معلوم ہوا کہ جس زمانے میں جہل و کفر کے
میں غلبہ پائے ہوئے تھا کفار قریش جہل و نادانی سے پتھروں کو بجای خدائے پوجتے تھے
اور حلت و حرمت اشیاء میں کلمات یہودہ بلا دلیل کہتے تھے اور اس جگہ اور وقت میں
کوئی کتاب و نبوت سے خبر نہ رکھتا تھا ایسے وقت میں حضرت سرور عالم فخر بنی آدم محمد صلی اللہ
علیہ وآلہ وصحبہ وسلم قومی قریش سے ایک مرد امی کہ کچھ بھی نہیں پڑھے تھے ظاہر ہوئے اور اپنے
بیگانے دوست و دشمن سب جانتے تھے اور اقرار کرتے تھے کہ بتدائی تولد سے قبل دعویٰ نبوت
تک کبھی جھوٹ بات زبان حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم پر گزری اور ہدایت ازلی بھی
بت کی طرف ہر مبارک نعم ہوا اور کبھی سخن لغو مثل دیگر قوم قریش زبان مبارک پر نہ آیا جب
سن شریف چل سالہ ہوا دعویٰ نبوت خلیا اور واسطہ تصدیق اپنے دعویٰ حق کے معجزات مجید

۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

کہ قدر مشترک ان سے تو ان کو یونہی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے ظاہر ہوئے خلائق کو خدا سے ڈرایا اور توحید کے لیے حکم فرمایا اور عبادت غیر خدا سے اور تحلیل و تحریم کو بغیر اذن خدا کے منع فرمایا اور کلامِ تضرع اخبار غیب اور قصے سدا و معاد کے اور انبیائی سلف کے پڑھے علیہم الصلوٰۃ والسلام اور فرمایا یہ کلام رب العالمین ہو اگر نہیں یقین کرتے ہو تو کسی چھوٹی سی چھوٹی سورۃ کے مثل بنالاف پس اس وقت سے اس وقت تک باوجود مدد باندہ حدیث کے اور کثرت دشمنوں کے کسی قرن میں قرون سے کسی شخص کو فصحا بلغا سے ایسی قدرت نہ ملی کہ کوئی بھی چھوٹے سے چھوٹے سورہ کے مثل بنالاف نصحا ی عرب اگر تمام سورہ زہد و رادای کلام: عاجز آئند و قاصر و مضطر و یکسر از شل ہو وہ اقصر اور انبیائی سابق کی اور کتابوں کی جواوہر نازل ہوئی تھیں تصدیق فرمائی اور قصص و اخبار قرآن کے یہود و نصاریٰ نے موافق اپنی کتب سابقہ نہ نہ سماوی کے تھے اور اقرار نبوت و رسالت جناب اقدس صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کا کیا مگر جس نے کہ ازراہ تعصب کے حق پوشی کی پس ان اخبار سے قطعاً معلوم ہوا کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیشک رسول خدا ہیں جس جناب نے تمام عمر جھوٹ نہ کہا ہو وہ حق تعالیٰ پر کیونکر جھوٹ کی تہمت لگاتے اور شخص امی سے تمام علوم اولین و آخرین کا مطابق توریت و انجیل کے ظاہر ہونا بغیر وحی الہی کے کس طرح عقل تسلیم کر سکتی ہے پس بیشبہ حضرت سرور عالم فخر بنی آدم محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم رسول برحق ہیں یہی ایمان کہ عقل اسکے اثبات کو کافی ہو موقوف شرع پر نہیں ہے البتہ شرع اسکی مؤید ہو اور ثبوت و سہلت استقامت ایمان میں شریک ہیں بعضے فرقے خلاف مذہب اہل حق کے حدوث عالم قائل نہیں اور نہ قابلیت عدم کے قائل بعضے کہتے ہیں کہ صانع عالم واحد نہیں بعضے کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ فاعل بالاجاب ہے اور خواص ایک فرقہ مخالف ہے کہتے ہیں کہ علم و سمع و بصر حق تعالیٰ کے حادث ہیں بعضوں نے کہا ہے کہ خدا ازل میں عالم تھا اور نہ سمیع و بصیر بعد کو علم و سمع و بصر اپنے لیے پیدا کیے اور فریق مخالف سے ایک فرقہ نبوت و رسالت کا

محال ہے اور تصف ہونا اور سکا الہی صفت کے ساتھ کہ مخلوق ہو اور قائم ہو دوسری مخلوق سے
 محال ہے اسی طرح حق تعالیٰ کا فعل حوادث ہونا بھی محال ہے تیار برین حق وہی ہے جو اہل سنت کا
 قول ہے کہ کلام خدای تعالیٰ غیر مخلوق ہے مثل دیگر صفات سمیع و بصیر کے اور چونکہ کلمات میں بقیہ
 و تاخر ظاہر ہوتا ہے کہ مستلزم حدوث ہے لہذا اکثر مستکملین کلام نفسی کے قائل ہوئے ہیں اور کلام فطری کو
 کلام اس بنا پر کہتے ہیں کہ وہ دال ہے کلام نفسی پر اور کہتے ہیں کلام الہی مسموع نہیں ہے اور حضرت
 موسیٰ نے جو کلام سنا تھا وہ کلام دال کلام نفسی پر سنا تھا اور جو بیواسطہ ملک تھا اسے یلیق
 بطیم اللہ ہے اور یہی قول ابو المنصور ماتریدی کا ہے اور کلام مسموع ہے جس کے سامع کو حق تعالیٰ قوت
 سامع عنایت فرمائے جس طرح ذات اوسکی مرنی ہے جس کے باصرہ کو قوت بصیرت ہو یہ قول ابوالحسن
 اشعری کا ہے اور قرآن میں تحریف یعنی زیادتی و نقصان بھی ممکن نہیں ہے جو کچھ کہہ دو دفعہ مصحف
 میں تواتر پونچا ہے تمام قرآن ہے اور جو اوسمیں داخل نہیں ہے قرآن نہیں ہے بعض مخالف کہتے ہیں
 جو دفعہ مصحف میں موجود ہے وہ تمام کلام خدا نہیں ہے اور نہ جتنا کہ قرآن منزل جو مامور بتلاوت
 ہے اوسمیں پایا جاتا ہے بلکہ قرآن میں تحریفات بہت ہوئی ہیں اور اکثر آیات اور سورتیں اوس سے
 ساقط ہوئی ہیں پس یہ قول و خیاباطل ہے جو وہ اول یہ کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہے **لَا تَحْسَبَنَّ الْقُرْآنَ**
الَّذِي نَزَّلَ فِيكَ كَلَامًا فُطْرًا پس جس چیز کا کہ خدای تعالیٰ حافظ ہو تحریف اوسمیں محال ہے کہ مستلزم
 عجز خدای تعالیٰ کو ہے و دوم یہ کہ تبلیغ قرآن کی کمی و زیادہ حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ
 و صحبہ وسلم پر فرض فرمائی تھی چنانچہ فرمایا **يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَ**
إِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ پس پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ
 وسلم نے جیسی کچھ یہ تبلیغ قرآن میں کوشش بلوغ فرمائی جہاں خود بنفس نفیس تشریف نہ لجا سکے
 اور آدمی واسطے تبلیغ کے مامور فرمائے اور امر تعلیم تعلیم فرمایا اور کسی سے خوف نہ فرمایا اسی حال میں فرمایا
 ہے چنانچہ حق تعالیٰ انکی شان میں فرماتا ہے **الَّذِينَ يَمْلِكُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ وَيُخَشِّوْنَ اللَّهَ**
وَيُخَشِّوْنَ النَّاسَ اور یہی حال پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کے تابعین کا تھا

یہ قول تیار برین حق وہی ہے جو اہل سنت کا قول ہے کہ کلام خدای تعالیٰ غیر مخلوق ہے مثل دیگر صفات سمیع و بصیر کے اور چونکہ کلمات میں بقیہ و تاخر ظاہر ہوتا ہے کہ مستلزم حدوث ہے لہذا اکثر مستکملین کلام نفسی کے قائل ہوئے ہیں اور کلام فطری کو کلام اس بنا پر کہتے ہیں کہ وہ دال ہے کلام نفسی پر اور کہتے ہیں کلام الہی مسموع نہیں ہے اور حضرت موسیٰ نے جو کلام سنا تھا وہ کلام دال کلام نفسی پر سنا تھا اور جو بیواسطہ ملک تھا اسے یلیق بطیم اللہ ہے اور یہی قول ابو المنصور ماتریدی کا ہے اور کلام مسموع ہے جس کے سامع کو حق تعالیٰ قوت سامع عنایت فرمائے جس طرح ذات اوسکی مرنی ہے جس کے باصرہ کو قوت بصیرت ہو یہ قول ابوالحسن اشعری کا ہے اور قرآن میں تحریف یعنی زیادتی و نقصان بھی ممکن نہیں ہے جو کچھ کہہ دو دفعہ مصحف میں تواتر پونچا ہے تمام قرآن ہے اور جو اوسمیں داخل نہیں ہے قرآن نہیں ہے بعض مخالف کہتے ہیں جو دفعہ مصحف میں موجود ہے وہ تمام کلام خدا نہیں ہے اور نہ جتنا کہ قرآن منزل جو مامور بتلاوت ہے اوسمیں پایا جاتا ہے بلکہ قرآن میں تحریفات بہت ہوئی ہیں اور اکثر آیات اور سورتیں اوس سے ساقط ہوئی ہیں پس یہ قول و خیاباطل ہے جو وہ اول یہ کہ خدای تعالیٰ فرماتا ہے لَا تَحْسَبَنَّ الْقُرْآنَ الَّذِي نَزَّلَ فِيكَ كَلَامًا فُطْرًا پس جس چیز کا کہ خدای تعالیٰ حافظ ہو تحریف اوسمیں محال ہے کہ مستلزم عجز خدای تعالیٰ کو ہے و دوم یہ کہ تبلیغ قرآن کی کمی و زیادہ حق تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم پر فرض فرمائی تھی چنانچہ فرمایا يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ وَاللَّهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ پس پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم نے جیسی کچھ یہ تبلیغ قرآن میں کوشش بلوغ فرمائی جہاں خود بنفس نفیس تشریف نہ لجا سکے اور آدمی واسطے تبلیغ کے مامور فرمائے اور امر تعلیم تعلیم فرمایا اور کسی سے خوف نہ فرمایا اسی حال میں فرمایا ہے چنانچہ حق تعالیٰ انکی شان میں فرماتا ہے الَّذِينَ يَمْلِكُونَ رِسَالَتِ اللَّهِ وَيُخَشِّوْنَ اللَّهَ وَيُخَشِّوْنَ النَّاسَ اور یہی حال پیغمبر صلی اللہ علیہ وآلہ و صحبہ وسلم کے تابعین کا تھا

۲
 شل صحابہ اور اہل بیت اور ایہ ہدی کے مرقعوان اللہ علیہم اجمعین اور حق تعالیٰ او کی مدد میں
 فرماتا ہر آذ لہ علیہم اللہ وینہ اعزہ علی الکفرین یجہدوں فی سبیل اللہ وکما یفون
 لکمۃ لاکمۃ اور جو غیر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے اور نیز جناب اقدس کے مددگاروں نے
 اوس سرور عالم صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی حیات میں بتلین قرآن اوس قسم کی کوشش کی
 کہ قرآن مجید نے تمام اقطاع زمین میں بحیات آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم جہان جہان
 اسلام پونچا تھا شیوع پیدا کیا اور جوق جوق مردم نے اوس سے استفادہ کیا اور ساجد
 وغیرہ میں اندر نماز کے اور خارج نماز کے ہمیشہ پڑھتے تھے اور سب نبوی میں تو سبب کثرت
 قاریوں کے ایسا شور مچتا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم نے آواز کے پست کرینکا
 حکم فرمایا تو کہ آواز ایک کی دوسرے کو غلطی میں نہ ڈالے جس چیز نے حیات میں اوس سرور کے
 صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم اس کثرت سے شیوع حاصل کیا ہوا حسین وغیرہ بدل کب مکمل ہو
 تحریف کا قائل ہو تا سوا اثرات کا انکار کرنا ہی جیسے کوئی کہ مکہ جہان میں موجود نہیں ہر حاجت
 نے اپنی حب جاہ کے لیے دروغ باندھا ہر کلا حوک و کلا فو کہ لا یا اللہ سو ہم یہ کہ اگر قول مخالفین
 صحیح ٹھہرے تو وثوق و اعتماد قرآن پر کما ہے کہ کو باقی رہے حال آنکہ وہ مخالف خود قرآن سے
 احتجاج کرتے ہیں اور اگر ہم قول مخالفین نفوذ بائد مان لین تو احادیث ماہما التمسک او کے
 مفید یقین نہیں پس دین برباد ہوا چہ از ہم نہ کہ اگر قول مخالفین نسبت تحریف سچا ہوتا تو ہر
 فرقہ اسلام میں سے کوئی اور بھی روایت کرتا حال آنکہ جمیع فرق اسلام کو اس سخت انکار و
 اور حق تعالیٰ مرید ہر ارادہ اوسکا حادث نہیں ہر قدیم ہر اور ارادہ الہی متعلق ہوتا ہر موجود
 خواہ وہ عین ہو یا عرض خیر ہو یا شر کفر ہو یا اسلام طاعت ہو یا معصیت اور حکم خدای تعالیٰ
 مستلزم ارکبوا نہیں اور نہ نہیں مستلزم عدم ارادے کو بلکہ مرکب ہر کافر انام کو واسطے اسلام
 اور طاعت کے اور نہی فرمائی ہر کفر و معصیت سے اور ارادہ کرتا ہی اسلام ہومن کا اور کفر کا
 اور بغیر ارادہ الہی کے کوئی چیز موجود نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ قدرت ایجاد کی نسبت ہر ممکن کے

نعمت میں
 مسلمانوں کو
 زبردست
 بین کا فوہ
 اور نہی میں
 کما راہ ہر
 کفر و معصیت
 سے ایسا
 سوا کلا حوک و
 کلا فو کہ لا
 یا اللہ

برابر ہر اختلاف اوقات سے مختلف نہیں ہوتی ارادہ وہ ہے کہ تخصیص کرتا ہی موجودات کو قوت
 دُونَ وَقْتٍ وَکَوْنٍ دُونَ کَوْنٍ وَکَیْفٍ دُونَ کَیْفٍ اور مثل اسکے اور جس چیز کا کہ
 حق تعالیٰ ارادہ کرتا ہی البتہ واقع ہوتی ہی تخلف مراد الہی سے محال ہے کہ تسلیم عجز کو ہی اور
 جس چیز کے عدم وقوع کو اللہ تعالیٰ جانتا ہی تعلق ارادے کا اور کے ساتھ محال نہ ہر ورنہ عجز
 یا جہل لازم ہو اور جائز ہے کہ امر کرے واسطے اہل عرصیان عاصی کے یا واسطے دوسری
 حکمت کے پس اگر خدا چاہے کہ کسی شخص کو ہدایت فرمائے کیسی قدرت نہیں ہے کہ اس کو
 گمراہ کرے ورنہ کوئی دوسرا خدا پر غالب آئے اور اگر خدا چاہے کہ کسی کو گمراہ کرے کیسی
 مجال نہیں ہے کہ اس کو ہدایت کرے قرآن میں ہر دَمَنٌ یُضِلُّ لَیْلِ اللّٰہِ فَمَا لَہٗ مِنْ ہَادٍ وَتَمَنَ
 یَّہْدِی اللّٰہُ فَمَا لَہٗ مِنْ مُّضِلٍّ تَخالفین مثل منتر کہ یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ خدا ارادہ کفر کا اور
 شر کا اور معصیت کا نہیں کرتا ہی بلکہ ہر مخلوق سے ارادہ اسلام و طاعت کا کرتا ہی چنانچہ
 امر کرتا ہی باسلام و طاعت اور جس کو کہ نہیں کرتا ہی کفر و معصیت سے اس کی نسبت ارادہ
 نہیں کرتا ہی اور کہتے ہیں کہ لازم نہیں ہے کہ جس چیز کا خدا ارادہ کرے وہ خواہ مخواہ واقع ہو بلکہ
 خدای تعالیٰ کفار سے ارادہ ایمان کا کرتا ہی اور وہ ایمان نہیں لاتے ہیں اور خدا ارادہ کرتا ہی
 ایسی چیز کا کہ جانتا ہی نہ واقع ہوگی جیسے اسلام کا فرس غیر خدا اون کے نزدیک ایسا قادر ہے
 کہ گمراہ کرے جس کو کہ خدا ارادہ ہدایت کا کرے اس قسم کے مزخرفات ظاہر البطلان تسلیم
 العجز منافی الوہیت کے ہیں اور قرآن مجید اون کے بطلان میں ناطق ہے حیث قال ۱؎ یٰۤاَیُّهَا
 اَنۡبِیَآءُ یَّہْدِیۡہٗ یَسِّرۡہٗ صَدَرَہٗ لِّلۡاِسۡلَامِ وَمَنۡ یُّزۡدِ اَنۡ یُّضِلۡہٗ یَجۡعَلۡ صَدَرَہٗ صَنِیۡعًا حَرَجًا
 کَاۡمًا یَصۡعَدُ فِی السَّمَآءِ وَ لَا یُفَعَّلُکُمۡ نَعۡیٰ اَنۡ اَرَدۡتُمۡ اَنۡ اُنۡصَحَ لَکُمۡ اِنۡ کَانَ اللّٰہُ یُرِیۡدُ
 اَنۡ یُّعۡوِیۡکُمۡ اُولَٰئِکَ الَّذِیۡنَ لَکُمۡ دِیۡنُ اللّٰہِ اَنۡ یُّطۡہِرَ قُلُوۡبَکُمۡ ۚ وَ اُوۡرِیۡدُ حَیۡثُ نَبِیٌّ یُّصَلِّیۡ
 عَلَیۡہِ وَاَلِہٖ وَسَلَّمٌ مِّنۡ قَبْلِہٗ ۚ فَاَلَا مَظۡہِلُ لَہٗ وَمَنۡ یُّضِلۡہٗ فَاَلَا هَادِیۡ لَہٗ ۚ اُوۡرِیۡمَا مَا مَآۡرَۃُ
 اللّٰہِ کَانَ وَمَا کُوۡنَ اَلۡمَکِیۡنَ جبکہ ظاہر ہو اگر کفر و معصیت اور اضلال بدعتوں کا ارادہ

اور جس کو کہ خدا ارادہ ہدایت کا کرے اس قسم کے مزخرفات ظاہر البطلان تسلیم
 العجز منافی الوہیت کے ہیں اور قرآن مجید اون کے بطلان میں ناطق ہے حیث قال ۱؎ یٰۤاَیُّهَا
 اَنۡبِیَآءُ یَّہْدِیۡہٗ یَسِّرۡہٗ صَدَرَہٗ لِّلۡاِسۡلَامِ وَمَنۡ یُّزۡدِ اَنۡ یُّضِلۡہٗ یَجۡعَلۡ صَدَرَہٗ صَنِیۡعًا حَرَجًا
 کَاۡمًا یَصۡعَدُ فِی السَّمَآءِ وَ لَا یُفَعَّلُکُمۡ نَعۡیٰ اَنۡ اَرَدۡتُمۡ اَنۡ اُنۡصَحَ لَکُمۡ اِنۡ کَانَ اللّٰہُ یُرِیۡدُ
 اَنۡ یُّعۡوِیۡکُمۡ اُولَٰئِکَ الَّذِیۡنَ لَکُمۡ دِیۡنُ اللّٰہِ اَنۡ یُّطۡہِرَ قُلُوۡبَکُمۡ ۚ وَ اُوۡرِیۡدُ حَیۡثُ نَبِیٌّ یُّصَلِّیۡ
 عَلَیۡہِ وَاَلِہٖ وَسَلَّمٌ مِّنۡ قَبْلِہٗ ۚ فَاَلَا مَظۡہِلُ لَہٗ وَمَنۡ یُّضِلۡہٗ فَاَلَا هَادِیۡ لَہٗ ۚ اُوۡرِیۡمَا مَا مَآۡرَۃُ
 اللّٰہِ کَانَ وَمَا کُوۡنَ اَلۡمَکِیۡنَ جبکہ ظاہر ہو اگر کفر و معصیت اور اضلال بدعتوں کا ارادہ

اور جس کو کہ خدا ارادہ ہدایت کا کرے اس قسم کے مزخرفات ظاہر البطلان تسلیم
 العجز منافی الوہیت کے ہیں اور قرآن مجید اون کے بطلان میں ناطق ہے حیث قال ۱؎ یٰۤاَیُّهَا
 اَنۡبِیَآءُ یَّہْدِیۡہٗ یَسِّرۡہٗ صَدَرَہٗ لِّلۡاِسۡلَامِ وَمَنۡ یُّزۡدِ اَنۡ یُّضِلۡہٗ یَجۡعَلۡ صَدَرَہٗ صَنِیۡعًا حَرَجًا
 کَاۡمًا یَصۡعَدُ فِی السَّمَآءِ وَ لَا یُفَعَّلُکُمۡ نَعۡیٰ اَنۡ اَرَدۡتُمۡ اَنۡ اُنۡصَحَ لَکُمۡ اِنۡ کَانَ اللّٰہُ یُرِیۡدُ
 اَنۡ یُّعۡوِیۡکُمۡ اُولَٰئِکَ الَّذِیۡنَ لَکُمۡ دِیۡنُ اللّٰہِ اَنۡ یُّطۡہِرَ قُلُوۡبَکُمۡ ۚ وَ اُوۡرِیۡدُ حَیۡثُ نَبِیٌّ یُّصَلِّیۡ
 عَلَیۡہِ وَاَلِہٖ وَسَلَّمٌ مِّنۡ قَبْلِہٗ ۚ فَاَلَا مَظۡہِلُ لَہٗ وَمَنۡ یُّضِلۡہٗ فَاَلَا هَادِیۡ لَہٗ ۚ اُوۡرِیۡمَا مَا مَآۡرَۃُ
 اللّٰہِ کَانَ وَمَا کُوۡنَ اَلۡمَکِیۡنَ جبکہ ظاہر ہو اگر کفر و معصیت اور اضلال بدعتوں کا ارادہ

ظاہر ہو جاوے اور حقیقت فائدہ امر و نہی میں ناظر حقیقت اپنے بندوں کا اور افشای مکنونات علم ازلی کا ہو کہ منکشف ہو جاوے کہ مطیع کون ہے اور عاصی کون پس باوجودیکہ عمل ارادے اور اختیار الہی سے ہی بندہ فاعل و مخیر ہے اور اس کو اپنے فعل میں ارادہ اور اختیار ہے جو فعل کہ اوس سے صادر ہوتے ہیں بجز واضطرار نہیں ہوتے اور ثواب و عذاب بظاہر اسی اختیار پر کہ وہ رکھتا ہے مترتب ہے یہاں معنی جبر و اختیار سے واقع ہونے کی ضرورت ہے کہ حقیقت اس مسئلے کی انکشاف پذیر ہو واضح ہو کہ صدور افعال آدمی کے دو نوع ہیں اول یہ کہ کوئی چیز متصور اس کی ایسی ہو کہ اس کو مطیع و مطلق البتہ اس کے باطن میں شہوت و خواہش اس کی ہوگی اور اس کی طرف رغبت و حرکت اور اگر منافی و مخالف طبیعت ہوگی نفرت و کراہت دل میں ہوگی اور اس کی طرف سے جبت و حرکت پس نسبت اس کی قبل پیدا ہونے شہوت و رغبت یا نفرت و کراہت کے فعل و ترک فعل میں برابر ہے ممکن ہے چاہے کرے یا نہ کرے خواہ اوس مرتبہ تصور میں کرے کہ قوت فعل کی اوس سے قریب تر ہو خواہ قبل تصور کرے کہ مرتبہ قوت فعل سے دور تر ہے اس حرکت اختیاری آدمی کو جس پر کہ فعل مترتب ہو فعل اختیاری کہتے ہیں بغیر دوم وہ ہے کہ تصور اور براہیگی شوق اور خواہش کی نہوا اور حرکت بغیر میلان اور خواہش کے صادر ہو مثلاً حرکت متعش کی اس حرکت کو جبری اور اضطراری کہتے ہیں اگر اختیار سے یہی معنی مراد ہیں کہ مذکور ہوئے پس انکار کرنا اختیار سے منزہ اس کے کہ آدمی کہے کہ آدمی نہ سماعت رکھتا ہے نہ بصارت آفرینش آدمی کی خدایا پر واقع ہوئی اور طینت اس کی یون ہی مخلوق ہے اگر گم کوئی کہے کہ تمام حرکات و افعال اس کے قبیل نوع دوم ہیں کسی عاقل کو اس کا انکار قبول نہوگا لیکن اشکال تو اس میں ہے کہ بعد شامل ہونے اور محیط ہونے عالم اور ارادہ ازلی کے اور فضا و تقدیر الہی کے کیا تصور ہو سکتا ہے کہ فعل آدمی سے وجود میں نہ آئیگا اور وہ اس کو ہمہ گیر اس واسطے کہ جو خدای تعالیٰ نے ازل میں جانا اور جاکہ فعل بندے سے و جو میں آئے البتہ وجود میں آئیگا خواہ بی اختیار جیسا کہ حرکت اضطراری میں خواہ با اختیار اگر فعل اختیاری ہے پس اختیار کرنا اور وجود میں لانا فعل کا اختیاری نہوا آدمی کو فعل میں اگرچہ اختیار ہے لیکن مبادی میں اس کے اختیار نہیں جیسا کہ بندہ کہے کہ کوئی شخص جس قدر کشادہ ہو اور زیادہ پس بعد دیکھنے اور دریافت کے جو مری مطیع و مطلق اس کا ہے تبعات شوق

اور خواہش لازم ہے اور بعد اسکے وجود حرکت اس سے واجب ہے جبکہ اختیار اور حکمت اگر اختیار اور حکمت کے لیے واجب و لازم ہوا اور وجوب و لزوم منافی اختیار ہو گیا آدمی اختیار رکھتا ہے لیکن اپنے اختیار میں اس کو اختیار نہیں کہ یہ کہتا ہے **يُخْتَارُ فِي فَعْلِهِ وَجِبُودِهِ فِي اخْتِيَارِهِ** اس کو دوسری عبارت میں یوں کہہ سکتے ہیں **اِخْتِيَارُ كِبَالِ الْعُمُومَةِ وَجِبُودُهُ كِبَالُ الْفِعْلِ** اور معنی اس واقعیت اس مسئلہ قضا و قدر کی باتوں اختیار بندہ مقام حیرت اور مقام اقرار و سجود سکوت ہے اور مرجع اور مال تکلیف کی اس تمام میں یہ آیت ہوگا **يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ** اور ہنوز ایسے موقف پر توقف مناسب نہیں بلکہ سوای اسکے ایک سرفراض اور ہی اور وہ قول امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ کا ہی امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے روایت ہے کہ فرمایا ابو حجاز میں نے امام ابو عبد اللہ حنفی صاف رضی اللہ عنہ سے کہ ای ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم آیا حق تعالیٰ نے سچ کیا ہے یا کام پیدا کرنے افعال کا بندوں کو امام رضی اللہ عنہ نے جواب دیا اللہ تعالیٰ بزرگتر ہے کہ سپرد کرے ربوبیت بندوں کو پس کہا میں نے آیا جبر کرتا ہے بندوں پر اور پر اس کے جواب دیا غای اللہ تعالیٰ عادل تر ہے اس سے کہ جبر کرے بندوں پر اور پر اس کے پس کہا میں نے ٹھیکہ ہو حقیقت حال فرمایا میں **يَسْتَلْ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْأَلُونَ** بیان بالا سے ظاہر ہے کہ حقیقت کا اوسط درمیان جبر و قدر کے جبر مذہب جبر یوں کا ہے اور قدر مذہب قدر یوں کا جبر قائل ہیں کہ آدمی کو اصلاً اختیار نہیں اس کی حرکت مثل حرکات جمادات ہے اور قدری کہتے ہیں کہ آدمی مختار کل ہے اپنے کاروبار میں مستقل ہے اور اپنے افعال کا آپ خالق پس فرمایا کہ یہ دونوں مذہب باطل ہیں اور یہ افراط و تفریط ہے مذہب حق توسطی درمیان دونوں کے لیکن عقل اس امر توسط کے اور اک میں حیران ہے حقیقت میں حیرانی او کو ہے جو معتقدات میں بحث و جدال کرتے ہیں اور ان کو دلائل عقلی ثابت کرتے ہیں جب تک کوئی امر عقلاً راست نہ ہو اور عقل نہ ٹھیرے تصدیق نہیں کرتے اور اس پر ایمان نہیں لاتے لیکن اہل ایمان کے نزدیک دلیل قطعی اس مدعا کی شریعت قرآن ہی ناطق ہے اس پر کہ ہر کسی کو قدرت و ارادہ سے ہے یا اینہم طاعت و عصیان کو حق تعالیٰ نے بندے کی طرف منسوب کیا ہے اور فرمایا خدا بزرگوار نہیں کہ تم انھوں نے آپ اپنے آپ کو ظلم کیا حیث قال **وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ** اور فرمایا **وَاللَّهُ مُخَلِّفٌ لِّمَا بَعَثَ فِي الْأُمَمِ مِنْ رُسُلِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مُثَلِّمٌ لِّلْإِنسَانِ** ان دونوں سے ثابت ہوتا ہے کہ خلق کو حق تعالیٰ نے

۴۰
 ۴۱
 ۴۲
 ۴۳
 ۴۴
 ۴۵
 ۴۶
 ۴۷
 ۴۸
 ۴۹
 ۵۰
 ۵۱
 ۵۲
 ۵۳
 ۵۴
 ۵۵
 ۵۶
 ۵۷
 ۵۸
 ۵۹
 ۶۰
 ۶۱
 ۶۲
 ۶۳
 ۶۴
 ۶۵
 ۶۶
 ۶۷
 ۶۸
 ۶۹
 ۷۰
 ۷۱
 ۷۲
 ۷۳
 ۷۴
 ۷۵
 ۷۶
 ۷۷
 ۷۸
 ۷۹
 ۸۰
 ۸۱
 ۸۲
 ۸۳
 ۸۴
 ۸۵
 ۸۶
 ۸۷
 ۸۸
 ۸۹
 ۹۰
 ۹۱
 ۹۲
 ۹۳
 ۹۴
 ۹۵
 ۹۶
 ۹۷
 ۹۸
 ۹۹
 ۱۰۰

اپنی طرف نسبت کیا اور عمل کو بند کی طرف منسوب فرمایا البتہ ایمان لانا چاہیے کہ دونوں باتیں حق ہیں اور اسی کا معتقد ہونا چاہیے کہ خلق خدا سے ہے اور عمل بندے سے گواہی کہ نہ پوچھیں اور نہ شریعت اور امر و نہی نیز فروع اختیار کی ہر لہذا قائل ہونا اسکا ہر کم و زیادت سے ہوا ہر کم و زیادت سے ہوا غیر شارع سے معلوم ہوا اور اسکا اختیار بھی اسی شارع سے معلوم ہوا اور حالیکہ دونوں شارع سے معلوم ہوئے پس ہر کیفیت بحث و جدال کی ضرورت نہ رہی دونوں پر ایمان لانا چاہیے اور اعتقاد امر متوسطہ لازم ہو گیا اور فی الحقیقت اس سلسلے میں غرض کرنا علامت جمالت و بطلالت ہے کوئی عمل اس بحث پر موقوف و مختصر نہیں ہے اپنے کام سے کام رہے اور حقیقت حال کو عند اللہ حوالہ کرنا چاہیے **عَلَمُوا فَكُلُّ** **مَيْتَةٍ يَسْأَلُ خَلْقًا لَكَ شَارِعٌ** سے خبر سننے کے بعد بھی اگر علی جان ہے فکر ایمان کی زیادہ کرنا چاہیے حقیقت میں ایمان تحقیقی وہی ہے کہ جو شارع سے سموع ہوا اسکی تصدیق کرنا چاہیے اور جو ایمان کو اپنی عقل حکم پر موقوف رکھا پس درحقیقت ایمان اپنے اوپر ہوا نہ خدا پر اس سلسلے کے اثبات میں سید کا فی تھا مگر چونکہ اس سلسلے کی تفتیش اکثر ہے لہذا طول اختیار کیا واللہ المصیب اور ربہ حق تعالیٰ ہر جائز نہیں ہے اسلیکے محال ہے کہ ظاہر ہوے اللہ پر وہ چیز کہ پہلے سے اوپر ظاہر تھی جس طرح کہ کوئی میں تبدیل راہی ہوتی ہے کیونکہ یہ بات مسلمہ جل و نقص کو ہی **يَسْأَلُ اللَّهُ عَنِ الْفَاسِقِينَ** اور ربہ یہ وغیرہ کہ قائل بندہ کے ہیں دلیل لاتے ہیں بقولہ تعالیٰ **يَسْأَلُ اللَّهُ مَا كُنْتُمْ تَفْعَلُونَ** اور دلیل لاتے ہیں بہ نسخ کہ اہل سنت اس میں شریک نہیں اور کہتے ہیں بنی نسخ ظہور ایسی مصلحت پر کہ پہلے سے ظاہر تھی و نہ حسب لازم ہو اور یہ نقص جو جواب ہے کہ راد محو و اثبات سے دور کرنا ایک شو کاہی اور لانا دوسری کا بجائی آو جیسے دور کرنا شب کا اور لانا بجائے اس کے دن کو لہذا محو و اثبات سے نسخ ہی اور نسخ کے معنی حادث ہونا مصلحت معلوم قدیم کا ہے جو بوجہ اقتضای وقت کے جیسے کہ ابتدای اسلام میں ترک قتال مصلحت تھا اسلیکے **لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي بَيْتِ النَّازِلِ** ہوئی اور بعد قوت اسلام کے مصلحت قتال میں پیدا ہوئی حکم ہوا **وَأَقْلَمُوا عَنْكُمْ حَتَّى تَقْتُلُوا أَوْ يَكْتُلُوا** اس حاصل بدرجائز نہیں خدا کی طرف نسبت جل کی کرنا کہ ہے اور حق تعالیٰ کے لیے اسمی حسی ہیں **هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَدِيمُ** الی آخر و

۱۰۰
۱۰۱
۱۰۲
۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

ذاتی دوسری صفاتی پس میت ذاتی بھی تو قسم پر اول میت ذات با جمیع ذرات موجودات بی کم و کیف
برسپیل عموم کہا قال اللہ تعالیٰ واللہ علی کل شیء عظیم و وہم میت ذاتی مختص بخواص مقربان کہا
قال اللہ تعالیٰ لا تحزن إنا اللہ معنا وقال اللہ تعالیٰ إنا اللہ مع المؤمنین ط اور میت صفاتی میت ہوتے
علم و قدرت و سائر صفات حضرت الوہیت کہا قال اللہ تعالیٰ وقد احاط بكل شیء علما ط وقال اللہ تعالیٰ
إنا اللہ علی کل شیء عظیم و کما اور مذکور بالا دو میں قرب و میت ذاتی کی ہیں قالہ اعلمو و علیہم السلام
استوائی حق تعالیٰ عرش پر اور اس طرح یہ دو جہ ساق و قدم کہ قرآن و حدیث سنا ط ہیں قال اللہ تعالیٰ
الرحمن علی العرش استوی و لیل اللہ فوق ایذیک و لیل یقی وجہ ربک و یوم یکشف عن ساقی خبرتوا
اور اجماع سلف سے حکم پونچا ہو کہ یہ الفاظ اپنی معانی ظاہری پر محمول نہیں ہیں متاخرین نے راہ تاویل اختیار
کی ہو کہ مراد استوائ سے استیلا اور ریت قدرت اور وجہ سے ذات ہو و علی بذالکین منار قول متعین کا ہو کہ
لا یعلو تاویل کا کہ اللہ اور سلف نے اس مقام میں کہا ہر ایک استواء معلوم و الکلیف مجہول و لا یفاد
یہ واجب و السؤال عنہ قد عکس کیا قول ہرے و رب العرش فوق العرش لکن لا وصف المتکین
والتصال مراد الہی پر ایمان لانا چاہیے اور انکی تاویلات سے سکوت ولی پر ایمان لکر وافی کشف الہام اولیا
است کے عالم مثال ثابت کیا جائے البتہ اکثر آیات قرآنی کا محل ہم بیونچ سکتا ہو اور اس طرح احادیث
نبوی کا صلی اللہ علیہ وسلم اور جابر نہیں کہ حق تعالیٰ متصف ہو بل ذات عقلی جیسا کہ مخالف کہتے
ہیں اگر ایسا ہو تو لازم آتا ہو کہ عدم امتثال کفار سے چاہیے کہ تسلیم بھی ہو نمود با اللہ منعہ اور زمین جائز ہو کہ
حق تعالیٰ حلول کرے اپنے غیر میں یا متحد ہو اپنے غیر کے ساتھ اور مخالف حلول کے علی میں اور غیر علی میں قابل
ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں کہ صوفیہ اہل سنت و جماعت کے بھی حلول کے قائل ہیں غیر اپنے میں اور اتحاد
بالغیر کے بھی قائل ہیں نمود با اللہ سنہایہ افتراء محض ہے حضرات صوفیہ پر اور سبب عدم اطلاع کا ہو ان کے
مدعا برقا لکھ اللہ آئی یو فکون بلکہ توحید و اتحاد کہ صوفیہ وجودیہ اسکے قائل ہیں معنی اس کے یہ ہیں کہ
حق تعالیٰ خارج میں موجود ہو نہ غیر اور سب کی نفی کرتے ہیں ممکنات سے وجود ممکنات کے مرتبہ وہم میں البتہ
قائل ہیں قال الشیخ الاعلیٰ الاعلیٰ ما شکک را حیحہ الخ وجود وجود ممکن کہ بعد عدم مرتبہ وہم میں

ہر کوئی اعتقاد اور سپر واجب ہو اور کیفیت اور کسی خدا ہی جانتا ہی نہیں کتب میں وارد ہو کہ ملائکہ کو رویت
 نہوگی مگر جبریل علیہ السلام کو تمام عمر میں ایک بار اور جن بھی رویت سے مشرف نہ ہو سکے لیکن ملا جلال الدین
 سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنے رسائل میں تحقیق کی ہے کہ یہ سخن صحیح نہیں ہے اس لیے کہ ابو الحسن اشعری
 نے جب کتاب اہل سنت و جماعت نے امام اور رئیس گردانا ہی اپنی کتاب میں تصحیح کی ہے کہ ملائکہ کو بہت کم
 رویت ہوگی اور امام بھی نے بھی اس کی طرف تفصیل کی ہے اور احادیث نقل کی ہیں اور اہل سنت و جماعت
 نے بھی اس کو ذکر کیا ہے البتہ جن کو اگر منع کریں مضائقہ نہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور نیز دیگر
 ائمہ اس طرف گئے ہیں کہ جن کو ثواب نہواور نہ بہشت میں داخل ہوں نہایت یہ کہ آتش دوزخ سے نجات
 ہو اور بایں فضل حق تعالیٰ وسیع تر ہے چاہے کسی وقت اس نعمت سے مشرف فرمائے گوہر روزگار و جمہور
 مثل آدمیوں کے نہواور رویت نسائیں بھی اختلاف ہے حق یہ ہے کہ عورتیں مثل ایام عید کے دنیا میں کلام
 بارعام کے ہیں شرف رویت سے مشرف ہونگی نہ مثل خواص عورتیں کے ہر صبح و شام اور نہ مثل عام عورتیں کے
 ہر جمعہ کو کہ ورود احادیث کا اسی طرح ہے ہر ماہ حاصل کلام ملا جلال الدین سیوطی کا تمام ہوا اور مولانا ابوالخیر
 محدث دہلوی کا قول ہے کہ نسائیں عورتیں میں شامل ہیں جس طرح ملائکہ اور جن پس تمام اس بشارت میں
 شامل ہیں غایت یہ کہ اس کرامت کے لیے آدمی ہی خاص ہوں اور جن و ملائکہ نہوں لیکن اگر کوئی ایسی
 اسکے لیے پیدا ہو تو کچھ بھی شبہ نہ رہے مگر انراج نسا جائز نہیں اور کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فاطمہ زہراؑ اور خدیجہ
 کبریٰؑ اور عائشہ صدیقہؑ اور انسائی اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مریمؑ اور آسیہؑ کی سیدت
 نسائی عالم میں اور اکثر آدمیوں سے کامل تر اور عارف تر ہیں دیدار حق تعالیٰ سے محروم ہیں اور عام رو
 سے اس نعمت و کرامت میں کمتر ٹھہریں بلکہ اگر ان کو عالم مومنات سے جبکی نسبت گاہ گاہ دیدار سے مشرف
 ہونا مثل ایام عید کے کہ مذکور ہوا قول سیوطی میں مستثنیٰ کی بجائش ہے اور یہ قول کہ عورتیں جنت میں
 مَقْصُورَاتٌ فِی الْخِیَامِ ہونگی ضعیف ہے اور چونکہ دو صیغوں جمع مذکر میں اور ہوا ہے اِنَّ الْمَوْمِنِیْنَ
 وَ اَنَّ الْمَوْمِنَاتِ دَیْکُمْ اُن سے معنی کثرت رویت کے مستفاد ہوتے ہیں اتنی اور سیوطی کا قول ہے کہ
 تحقیقات اور تفصیلات رویت کی کہ مذکور عورتیں بعد داخل ہونے جنت کے ہیں ورنہ اپنے موقع میں خصوصیت

ملا جلال الدین سیوطی
 نے اپنے رسائل میں تحقیق کی ہے کہ یہ سخن صحیح نہیں ہے اس لیے کہ ابو الحسن اشعری
 نے جب کتاب اہل سنت و جماعت نے امام اور رئیس گردانا ہی اپنی کتاب میں تصحیح کی ہے کہ ملائکہ کو بہت کم
 رویت ہوگی اور امام بھی نے بھی اس کی طرف تفصیل کی ہے اور احادیث نقل کی ہیں اور اہل سنت و جماعت
 نے بھی اس کو ذکر کیا ہے البتہ جن کو اگر منع کریں مضائقہ نہیں کہ امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور نیز دیگر
 ائمہ اس طرف گئے ہیں کہ جن کو ثواب نہواور نہ بہشت میں داخل ہوں نہایت یہ کہ آتش دوزخ سے نجات
 ہو اور بایں فضل حق تعالیٰ وسیع تر ہے چاہے کسی وقت اس نعمت سے مشرف فرمائے گوہر روزگار و جمہور
 مثل آدمیوں کے نہواور رویت نسائیں بھی اختلاف ہے حق یہ ہے کہ عورتیں مثل ایام عید کے دنیا میں کلام
 بارعام کے ہیں شرف رویت سے مشرف ہونگی نہ مثل خواص عورتیں کے ہر صبح و شام اور نہ مثل عام عورتیں کے
 ہر جمعہ کو کہ ورود احادیث کا اسی طرح ہے ہر ماہ حاصل کلام ملا جلال الدین سیوطی کا تمام ہوا اور مولانا ابوالخیر
 محدث دہلوی کا قول ہے کہ نسائیں عورتیں میں شامل ہیں جس طرح ملائکہ اور جن پس تمام اس بشارت میں
 شامل ہیں غایت یہ کہ اس کرامت کے لیے آدمی ہی خاص ہوں اور جن و ملائکہ نہوں لیکن اگر کوئی ایسی
 اسکے لیے پیدا ہو تو کچھ بھی شبہ نہ رہے مگر انراج نسا جائز نہیں اور کیونکہ ہو سکتا ہے کہ فاطمہ زہراؑ اور خدیجہ
 کبریٰؑ اور عائشہ صدیقہؑ اور انسائی اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور مریمؑ اور آسیہؑ کی سیدت
 نسائی عالم میں اور اکثر آدمیوں سے کامل تر اور عارف تر ہیں دیدار حق تعالیٰ سے محروم ہیں اور عام رو
 سے اس نعمت و کرامت میں کمتر ٹھہریں بلکہ اگر ان کو عالم مومنات سے جبکی نسبت گاہ گاہ دیدار سے مشرف
 ہونا مثل ایام عید کے کہ مذکور ہوا قول سیوطی میں مستثنیٰ کی بجائش ہے اور یہ قول کہ عورتیں جنت میں
 مَقْصُورَاتٌ فِی الْخِیَامِ ہونگی ضعیف ہے اور چونکہ دو صیغوں جمع مذکر میں اور ہوا ہے اِنَّ الْمَوْمِنِیْنَ
 وَ اَنَّ الْمَوْمِنَاتِ دَیْکُمْ اُن سے معنی کثرت رویت کے مستفاد ہوتے ہیں اتنی اور سیوطی کا قول ہے کہ
 تحقیقات اور تفصیلات رویت کی کہ مذکور عورتیں بعد داخل ہونے جنت کے ہیں ورنہ اپنے موقع میں خصوصیت

نہیں ہے سب برابر ہیں کفار اور منافقین سب کو ہوگی مگر بصفۃ قہر و جلال اور بعد اسکے کفار سے حجاب کا کہ حسرت و عذاب زیادہ ہو اور خواب کی رویت میں بھی اختلاف ہے اور صحیح جواز ہے اور سلف صالح سے روایتیں منقول ہیں چنانچہ امام احمد رحمہ اللہ علیہ نے فرمایا کہ میں نے خدا کو خواب میں دیکھا اور پوچھا اے رب افضل عبادات سے تیری جناب میں کونسی عبادت ہے خطاب ہوا تلاوت قرآن مجید اور حضرت امام اعظم سے نقل ہے کہ توبہ میں نے حق تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور ابن سیرین کہ کاہر تابعین اور پیشوای علمای تعبیر خواب سے ہیں ان کا قول ہے کہ جو شخص حق تعالیٰ کو خواب میں دیکھے داخل بہشت ہو اور غم و اندوہ سے نجات پائے یہ درحقیقت مشاہدہ قلبی ہے نہ بصری اور جو بصر سے مشاہدہ کرے وہ مثال دیکھے نہ مثل کہ حق تعالیٰ کا مثل نہیں ہے ولیکن مثال ہے کہ مثل اور چیز ہے اور مثال اور چیز مثل اور مثال باخود مغایر ہیں مثل مساوی جمیع صفات کو کہتے ہیں اور مثال میں مساوات جمیع صفات کی شرط نہیں ہے مثلاً عقل کہ آفتاب سے جمیع صفات میں مثل نہیں باوجود اسکے آفتاب کو مثال عقل بولتے ہیں اس مناسبت سے کہ جس طرح محسوسات نور آفتاب سے منکشف ہوتے ہیں اسی طرح مقولات عقل سے منکشف ہوتے ہیں پس اسقدر مناسبت مثال ہونے کے لیے کافی ہے اور جس طرح بادشاہ کو آفتاب سے تمثیل دیتے ہیں اور وزیر کو ماہ سے اگر آفتاب کو خواب میں دیکھے تعبیر اوسکی یہ ہے کہ بادشاہ کو باینگا اور اگر ماہ کو دیکھے تعبیر اوسکی دریافت وزیر ہوگی اور حق تعالیٰ نے فرمایا ہے **مَثَلُ مَنْ لَمْ يَرْحَمْهُ رَبُّهُ كَمَثَلِ ظُلُمٍ فِي فَيٍّ مُّضْبِحٍ** اب ظاہر ہے کہ او تعالیٰ منزہ ہے مصباح اور زجاج اور مشکوٰۃ اور شجرہ اور زیت سے کہ مثل اوسکے ہو اور قرآن مجید کی تمثیل جبل سے فرمائی ہے ظاہر ہے کہ جبل مثل قرآن نہیں ہے بلکہ ایک مثال اوسکی ہے اور خواب عالم مثال ہے اور یہی کیفیت رویت سرور عالم فخر بنی آدم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ہے تفصیل و بسط اس مقال کی کتب اہل غم غالی رحمۃ اللہ علیہ سے معلوم ہو سکتی ہے فلیطلب جواز رویت میں حق تعالیٰ کی دنیا میں اور بیداری میں اور کبیرہ و قول میں اوستاد ابو القاسم شیری صاحب رسالہ فرماتے ہیں کہ قول صحیح عدم جواز ہے یہ قول جواز اور امکان سے خبر دیتا ہے لیکن عدم وقوع اور نہ محقق ہونا اوسکا کہ سب کو سوا ہی رسول اللہ صلی اللہ

کہاوت اوسکی
روایت اوسکی
میں کہ اوسکی
اور میں کہ اوسکی
میں کہ اوسکی
میں کہ اوسکی
میں کہ اوسکی

علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کے شبہ علاج میں متفق علیہ ہوا اجماع محدثین اور فقہاء اور متکلمین اور مشائخ
طریقیت کا اسی پر ہے کہ اولیاء کو رویت مذکورہ حاصل نہیں ہے صاحب تعرف کا قول ہے کہ ہم سب کو
مشائخ سے ایسا نہیں جانتے ہیں کہ اوسے اسکا دعویٰ کیا ہوا اور کسی سے اسکی صحت پوچھی ہو
مگر جملہ جنکو کوئی جانتا نہیں اور مشائخ کو اسے مدعی کی تکذیب و تضلیل پر اتفاق ہے اور کہتے ہیں
کہ اسکا دعویٰ علامت عدم معرفت حق ہے بلکہ مدعی اسکا حقیقت خلاف شناس نہیں اور شیخ علاء الدین
قونوی نے شرح تعرف میں لکھا ہے کہ اگر کسی معتبر سے نقل اسکی صحت کو پوچھے اسکی تاویل کرنا چاہیے
اور تفسیر کوشاں میں مذکور ہے کہ معتد رویت الہی کا بالخصوص آنکھ سے سوای سرور عالم صلی اللہ علیہ
وآلہ وصحبہ وسلم کے قابل تسلیم نہیں اور زر دہلی نے کتاب انوار فقہ شافعی میں لکھا ہے کہ جو شخص یہ
کہ میں نے خدا کو دنیا میں بالاعیان دیکھا اور اوس سے بالمشافہ کلام کیا کافر ہوا اور عقیدہ منطوی میں
ہو **وَمَنْ قَالَ فِي الدُّنْيَا لَا يُعَيَّنُ بِهَذَا لَكَ نَبْدَانِ قَطْبِي وَتَمَرْدَا + وَخَالَفَ كِتَابَ اللَّهِ**
وَالرَّسُولَ كُلَّوَا + وَكَانَ عَنِ الشَّرْعِ الشَّرِيفِ وَكَاعْدَا + وَذَلِكَ مَنْ قَالَ فِيهِ الْعَتَا بِرَأْسِ
وَجْهٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ سَوْدَا + اہل سنت کا اعتقاد ہے کہ حق تعالیٰ نے اصلاح سعاد و معاش
کے لیے محض ازراہ افضل جنس بشر سے انبیاء و رسل کو واسطے پیغمبری کے بھیجا کہ آدمیوں کو معرفت
الہی سے کہ عقل اور سنی اور اک سے عاجز و آگاہ و مطلع کریں اور احکام الہی سے نسبت واجب
و مندوب اور حرام و مکروہ و مباح کے خبردار کریں اور عدد انبیاء و رسل کا دلیل قطعی سے ثابت
نہیں ہے عدد رسل تین ہو تیرہ کو اور عدد انبیاء کا ایک لاکھ چوبیس ہزار کو پوچھا ہے اور ایک روایت
میں دو لاکھ چوبیس ہزار وارہین لیکن ایمان لانے میں رسل اور انبیاء پر عدد کا لحاظ نہ کرنا چاہیے
کہ کفر نسبت بعض پیغمبروں کے اور اقرار نبوت نسبت بعض کے کہ پیغمبر نہیں ہیں عائد ہو پس عدد
درگزر کر کے انبیاء سے وہ جنکا ذکر قرآن میں وارد ہوا یا متواتر حدیث سے ثابت ہوا بصراحت و نفی
نبوت پر اقرار کرنا چاہیے اور جبکا ذکر متواترات میں نہیں آیا و نفی نبوت سے نہ اقرار کرنا چاہیے نہ انکار
اول انبیاء میں حضرت آدم علیہ السلام ہیں اور آخر سب کے حضرت سرور عالم محمد بنی آدم محمد

۴
اسلامی عقائد
کہ اس کی کوئی اور
سبب نہیں ہے اور
خالق ہوا
اس کے بعد ان کے
نام سے ان کو
کی شہادت ہو
اور وہ اس کو
بجائے ان کے
خدا کے کہنا چاہیے
کہ وہ وہ ہے

الطینان کتاب وسنت اور اقوال صحابہ کرام سے ثابت ہو قال اللہ تعالیٰ لایدرک العلم الا ما کلمتم واما فیہم
وکانہم یحکمون کما قال قول صحابہ یقیناً کما فیہم سماعہم من مقام من مہون ظاہر سے ضرور نہیں
ہی اور جس شخص نے دو شیوں کی صحبت پائی ہی اور خدمت کی ہی اور سپہ سالار ہونے ظاہر ہو کہ ہر خیر پہلے بھی
اس سے ایمانیات کا یقین تھا شک کو گنجائش تھی لیکن بعد فیض صحبت ان بزرگوں کو اسکے ایمان نے رنگ دیگر
پیدا کیا اور دلیل عقلی سے بھی تریا ثابت ہو حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ کا قول ہی لو کشف
الغطاء عما اذدنت یقیناً یہاں استعمال لفظ کو سے جو معنی دقیق مستفاد ہو وہ یہ ہیں کہ کلمہ کو مستلزم
امتناع ثانی ہی بواسطہ امتناع اول اسلیے کہ کشف غطا خارج از امکان ہے معنی ظاہر نہ ہونا ذات
حق سبحانہ کا من حیث ہذا نزدیک باب تحقیق کے امر تسلیمی ہی البتہ پردہ صفات میں ظاہر ہونا مانا گیا
ہی درہ صورت جو حقیقت علی الدوام پردہ حجاب میں کمون و مستتر لازم ہوگی کشف غطا خارج از امکان
ہو اس عدم زیادت یقین بھی لازم نہ آیا اور نفی کی نفی مستلزم اثبات ہی لاجرم یقین ہمیشہ تریا یثبات ہوا
اور ترک کبیرہ کا ایمان سے خارج نہیں ہوتا اس واسطے کہ تصدیق باقی ہی اور گنہگار بی توبہ کیے مر جاوے
او کی آفرش مشیت الہی پر چاہے کرے یا کرے عذاب کرے اور چاہے وہ کبیرہ کو بخشے صغیر عذاب
کے مگر حق تعالیٰ کفر و شرک کو نہیں بخشتا ہی قال اللہ تعالیٰ ان اللہ لا یغفر ان یشراک بہ شیئا و یغفر
ما دون ذلک لمن یشاء وقال اللہ تعالیٰ ان اللہ یغفر الذنوب کما یجیبکم اور جو منہج کو ایمان اور عطا ہے
یقیناً ثواب یکساں اللہ کا بخیر و اعلیٰ عباد اور وعدے سے قطع نظر ثواب یا مطیع کو یا عذاب کرنا ماحصی کا
حق تعالیٰ پر واجب نہیں ہے جیسا کہ اوپر ثابت ہوا اور مغفرت ہی توبہ کی بھی محال نہیں ہی کہ خصوص سے ثابت ہو
اور اگر کسی نے ایک کبیرہ توبہ کی اور دوسرے کبیرہ پر امر کر کیا توبہ کو کسی مقبول ہی اور جسے جمیع کبائر سے توبہ
کی او کو صغائر سے بھی توبہ کرنا ضروری ہو کرنا احتمال عذاب باقی ہی اور اولیٰ زانکو و کبیرہ کا ہر مردہ صغیر کبیرہ سے
قبر میں حق ہی کے بعد ایت استغنیہ سے ثابت ہو قولہ تعالیٰ یشاہد اللہ الذین آمنوا بالآل و النساہت
فی الحیوۃ الدنیا و الاخرۃ اسی طریقہ و اشارہ ہی اور عذاب قبر کا کفار کو اور بعض گنہگار مومنین کو حق ہی
قال اللہ تعالیٰ انہم قوا فادخلوا اناد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں القبر و صغائر

[illegible]

مس
بہارِ جنات
بہارِ اہل بیت
در عقاب
در عقاب
در عقاب

مَنْ قِيَا خُصْرَ الْجَنَّةِ وَخُصْرَ مَنَ حَقِّكَ كَالْمَلِكِ يَرَانِ بِحَرْبٍ بِحَدِيثِ مَا مَسَّ بِهِ لَكِنْ مَعْنَى مُسْتَفِضٍ
ہر بلکہ متواتر ہوگی ہر بعض کسے میں عذاب روح کو مواتی اور بعض کہتے ہیں بات کو حق یہ کہ وہ کوئی کوئی
مطلع ہوا اور کسی کیفیت پر ضرور نہیں اور قبر سے مراد عالم برزخ ہے کہ دنیا و آخرت میں واسطہ ہے کافر اور بین
فاسق اس عالم برزخ میں محنت و عذاب دیکھیں گے اور طبع ناز و نعمت حسب نسبت الہی جسکو وہ چاہے اور
منکو و کبیر و فرشتے نہایت عظیم و عظیم سیاہ رنگ کہ جو چشم قرہ میں آویں گے خدا اور رسول اوسکے سے اور اوسکے
دین سے سوال کریں گے اگر توفیق الہی جواب حق موافق سوال کے دیا ناز و نعمت میں رہے اور اہل عرس
خوابناز میں استراحت کرے اور قبر اوسکی ایک چمن چمنای جنت سے تصور ہوا اگر عمدہ جواب سحر است
نہوئی محنت و عذاب دیکھے اور قبر اوسکے حق میں ایک غار غار من و فرخ سے ہو صاحب خلاصہ
اور برزری نے اپنے فرائض میں نقل کیا ہے کہ رسول ہونا بعد دفن میت کے بلکہ بعد غیبت مردم کے
ثابت ہونا ہے اگر میت کو بیزیت نقل مکان غیر رکھیں رسول نہو در مذیکے شکم میں بعد کھانیکے رسول ہو
انبیاء علیہم السلام رسول نہیں ہیں اگر ہوں توحید اور احوال امت سے ہوں تعظیما و تشدیدا اور سوال اطفال
مؤمنین میں اختلاف ہے اکثر اس طرف گئے ہیں کہ رسول ہیں ملائکہ سوال کے بعد خود تلقین کریں یا طرف سے
حق تعالیٰ کے الامام ہو جسکا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو مہدیین ہوا تھا اطفال مشرکین کی نسبت تعارض
ادلہ کے سبب امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے توقف کیا ہے اور نیز اوسکے ثواب و عذاب میں تعصب
اونکو ناری کہتے ہیں بعضے ناجی اور دخول جنت کے قائل محمد بن الحسین رضی اللہ عنہما کا قول ہے کہ
یقین ہے حق تعالیٰ کیا بغیر گناہ کے کہ مذہب نفرائے اور جن بھی رسول ہیں عموم ادلہ کے سبب اور
امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے نسبت جن سلمان کے توقف کیا ہے اور کافر بافتاق مذہب ہوں
ابن عبد البر کا قول ہے کہ کافر مجاہد بن سواد کے مذہب ہوں منافق رسول ہوں بعض شارحین سے منقول ہے
کہ عادیث عذاب قبر باستثنای شہید اور مرابطی سبیل اتدا و اوس شخص کے کہ جمعے کو یا شب جمعہ کو
موا ہو اور باستثنای اوس شخص کے کہ غریب ہو یا ملک عتہا ہو اور وہ کہ استقامت اور اسہال سے مو ہو
واردین اور حدیث جمعہ کو ضعیف لکھا ہے ترمذی اور ابن عبد البر نے ذکر کیا ہے کہ رسول ہونا قبر میں

خصائص اس امت عظمیٰ سے ہر اور تعجیل اور سکے عذاب میں عالم برزخ میں یعنی قبر میں غالی حکمت سے نہیں وہ حکمت پاک کرنا ہی معاصی سے کہ قیامت کو جملہ گناہوں سے پاک اور ٹھین اٹھی یہ تقریر یوں لانا عبد الحق رحمۃ اللہ علیہ کی تھی اور بعثت بعد موت بخترا جس اور حق ہی عاقل و محسوس و صبی اور جن و شیاطین و بہائم و طیور اور حشرات کل اور ٹھین بگے بسبب عموم قول حق تعالیٰ **قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ** ظاہر ہے کہ جس نے اول عدم صرف اور نابود محض سے پیدا کیا اور کرم عدم سے وجود میں لایا وہ بار دیگر بھی پیدا کرنے پر قادر ہے **وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ** سباع و بہائم وغیرہ سے یکدیگر کا قصاص ہو گا اور نابود کیے جائیں گے اور جن و انس و شیاطین ہمیشہ دوزخ یا بہشت میں رہیں گے اور حساب حق ہی اور اعمالنا ہوں کا مسلمانوں کے دست راست میں دینا اور کافروں کے دست چپ میں پس پشت سے حق ہی ہونا نیز ان کا حق ہی اور وزن ہونا اعمال میں یکدگر کا بھی حق ہی کیفیت اور سکی معلوم نہیں بعضہ کہتے ہیں کہ اعمال نامہ ہی وزن کیے جائیں گے بعضہ کہتے ہیں اعمال نامہ کہ اعراض ہیں اور کو صورت جو بری و بجا لگی و اعلیٰ عند اللہ اور ایک پہل نشست دوزخ پر بار یکتہ بال سے اور نیز تر تلوار سے کہ او کو صراط کہتے ہیں حق ہی اوس سے تمام ظالمان گذر گی بعضہ مانند برق کے بعضہ مانند باد کے بعضہ مانند اسپ تیز رو کے بعضہ پویاں بعضہ دوان بعضہ مثل مور کے پس بعضہ نجات پائیں گے اوس سے سلامتی اور بعضہ مجروح اور بعضہ دوزخ میں گر پڑیں گے اور گواہی جو اس کے گناہوں پر حق ہی ہونا محض کوثر کا حق ہی اور شفاعت انبیاء و اولیاء و صلحا اور اطفال صغار کی حق ہی مگر بعد اذن حق تعالیٰ کے **يُشْفَعُ عِنْدَهُ** لکھایا ذنبہ اور ہونا بہشت و دوزخ کا حق ہی فی الحال موجود ہیں فنا او کو نہ ہوگی ہمیشہ رہیں گے البتہ ان وادہ کافنا ہونا ثابت ہوتا ہی اور جن کافر مدب ہوں گے دوزخ میں اتفاقاً نسبت جن مسلم کے اختلاف ہی امام ابو منیفہ رحمۃ اللہ علیہ نے کیفیت ثواب جنی بزر توقف فرمایا یہ لیکن حق یہ ہے کہ مثل انسان مسلم کے بہشت میں ثواب دیے جائیں گے کہ امام

۴
 ۱۔ جو کچھ کہنا چاہتا ہوں
 ۲۔ بلاشبہ کہنا چاہتا ہوں
 ۳۔ پس چاہتا ہوں
 ۴۔ جانتا ہوں
 ۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۲۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۳۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۴۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۵۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۶۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۷۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۸۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۱۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۲۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۳۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۴۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۵۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۶۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۷۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۸۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۹۹۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں
 ۱۰۰۔ جس سے کہنا چاہتا ہوں

جماعت مسلمانان اہل سنت و جماعت اور اہل بدعت نے کس قدر قوت کو بادشاہ عادل یا ظالم سے خالی نہجیوڑا
ظاہر کرکے شام و روم و ہند و توران بھی بادشاہوں سے خالی نہ کرنا اسطرح مقرر امامیہ بھی خالی نہ کرنا یہاں تک
اہل سنت اور امامیہ میں نزاع نہیں ہے پس لحاظ دلائل عقلی و نقلی مذکورہ کے اہل سنت کا قول ہے کہ نصب
امام عباد پر واجب ہے بلکہ اہم واجبات سے ہے کہ اکثر واجبات اوس پر قوت منحصر ہیں خدا پر واجب نہیں
اس واسطے کہ اہل حق کسی چیز کو خدا پر واجب نہیں کہتے اور نہیں جانتے اور امامیہ کہتے ہیں کہ اصلح اوصاف
خدا پر واجب ہے اس لیے اویہ لازم ہوا کہ کین نصب امام یعنی تقریر بادشاہ بھی خدا پر واجب ہے لیکن جو وہ معنی آتا
اور ہی کچھ چلتے ہیں لہذا کسی ایک کو مسلمانوں سے بے کبارہ بادشاہ تقریر کرنا واجب نہیں کہتے لیکن اہل سنت
نصب امام کو بندہ پر واجب کہتے ہیں اور امام کے لیے چند شرطیں بھی کہتے ہیں اول سلام قال اللہ تعالیٰ
وَلَمْ يَجْعَلْ لِّلْكُفْرِ يَنْ عَلٰى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيْلًا اِذْ سُبُوْلُ شَهَادَتِ كَافِرٍ مُّؤْمِنٍ پرمسموع
نہیں ہے دوم ذکر کہ اکثر بہائم بات بدین عقل کل اور شجاعت مافر کے دشوار ہیں اور یہ نسا میں ہر دم
سوم حریت چھارم عقلمنہم بلوغ کفریہ اسکے اپنے نفس پر بھی ولایت نہیں ہو سکتی ولایت عامہ
کیونکر ہو سکتی ہے ششم عدالت کہ فاسق اہل شہادت نہیں ہوتا اور اہمیت امارت عامہ بالائزمت
شہادت سے ہر مفسد قرشی ہوا القول النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اَلَا يَتَذَكَّرُ مِنْ قُرَيْشٍ لِّكَيْنَ عَدَا
و قرشیت مشروط ہیں حالت اختیاری میں پس بدو دانستہ فاسق کو یا غیر قرشی کو اگر امام کرین البتہ
اگر نگارہوں امامت اوسکی منع ہو جاوے گی اور سن بعد خروج اوس پر جائز ہوگا اور تسلط فاسق یا غیر
اگر بادشاہ بن جائیگا وہ خود آخر ہوگا عباد پر اطاعت اوسکی فرض ہوگی اور خروج اوس پر حرام ہوگا عموم
قولہ تعالیٰ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُوْلَ وَاُولٰٓئِکَ اَمْرٌ هَدٰی وَاُولٰٓئِکَ اَمْرٌ هَدٰی اور شرط ہونا اسلام کا ساقط نہیں
ہوتا ہے اس واسطے کہ لفظ اُولٰٓئِکَ اللّٰہ کے مکرمل نہیں اور شرط ہونا ذکر اور حریت کا مثل حالت
کے ہے پس اگر زن یا عجمی تسلط ہو جائے اطاعت اوسکی واجب ہوگی کہ لفظ اُولٰٓئِکَ اللّٰہ کے مکرمل نہ
اور حدیث اَطِيعُوا وَاُولٰٓئِکَ اَمْرٌ هَدٰی اَمْرٌ هَدٰی اَمْرٌ هَدٰی اَمْرٌ هَدٰی اَمْرٌ هَدٰی اَمْرٌ هَدٰی اَمْرٌ هَدٰی
کہ سوای اسلام کے امامت میں کوئی اور شرط نہیں ہے فائدہ حسن مجتبیٰ رضی اللہ عنہ لعجب غلط

۴
اسلامی عقائد
اور احکام
پر رد و فساد
یہاں مذکور ہے
عبد القادر

معاویہ کو تسلیم کی اور اوس پر صلح کی اس تسلیم سے اسلام معاویہ رضی اللہ عنہ کا قطعاً ثابت ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے کہ حسن بن علی رضی اللہ عنہما نے بسبب قلت اور ذلت اپنی کے خلافت تسلیم نہیں فرمائی اس لیے کہ امام حسن رضی اللہ عنہ کے ساتھ ایک جماعت کثیر مہاجرین و انصار اور تابعین کی تھی اور شیعوں کے جنگ کو دوست رکھتے تھے صلح کو مکروہ جانتے تھے چنانچہ روایت مرضی پیشوای امام علیہ السلام ہے کہ حسن بن علی وقت صلح خطبہ فرمایا کہ معاویہ نے نزاع کی مجھ سے اوس چیز میں کہ حق میرا تھا نہ اوس کا یعنی خلافت پس کبھی میں نے صلح امت کی اور قطع فتنہ کا صلح میں اور تم نے بیعت کی مجھے اس طرح کہ صلح کرو تم اوس سے جس کے میں صلح کروں اور جنگ کرو اوس سے کہ میں جنگ کروں پس ہر جانا میں نے کہ نگہداشت خون مسلمانوں کی بہتر ہو خون بہانیسے اور ارادہ کیا میں نے صلح کا مگر تمہاری بہتری کے لیے پس صلح امام حسن رضی اللہ عنہ کی مقبول تھی کہ حضرت سرور عالم فخر بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے مدح اوس کی فرمائی اور فرمایا آپ ﷺ لَعَلَّ اللَّهُ يُصَلِّيهُ بِهِنَّ فَتَنَيْنِ عَظِيمَتَيْنِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ بِرِخْلٍ هَرِاسٍ صلح سے اسلام و عالت معاویہ رضی اللہ عنہ کی کہ طوع و رغبت بغیر تسلط و کراہت کے امام حسن رضی اللہ عنہ نے محض اودفع فتنہ اور قتال بنی المسلمین کے خلافت تسلیم فرمائی مگر اس تسلیم سے فضیلت معاویہ رضی اللہ عنہ کی اور ون پر ثابت نہیں ہو سکتی جو کہ خلافت مثل خلفای اربعہ رضوان اللہ علیہم اجمعین باجتماع اہل حل و عقد نہیں ہوئی اور امام امایہ کے نزدیک وہ شخص ہے کہ معصوم ہو صغار و کبار سے اور خطا و غلط سے مثل نبی کے اور محدث ہو یعنی ملک نے اوس سے کلام کیا ہو میرا سکے کہ ملک اوس کے سامنے ظاہر ہوا ہو یا نہ پیام الہی اوس کو پہنچایا ہو انا مایہ کے نزدیک مثل پیغمبر کے اطاعت اوس کی خلاف پر واجب ہے اور بخیریم تحلیل وغیرہ تمام موردی اوس پر موقوف ہے تب میں جو چاہے کرے اور جو تصرف چاہے عمل میں لائے اور یہ کہ اوس کے قول و فعل پر مجال کم تر نہیں ہوتی نہ یارای عدم فرمانبری چاہی غیرت و محسوس سخن اور امام کے لیے دعوی امامت اور رابطہ از ہجرت اور نص پیغمبر سے یا امام اول سے مشرک و کافر ہے میں اور اوس کے نزدیک یہ افضل انبیاء سے ہیں ہوا ہی حضرت سرور عالم فخر بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے کمریہ دعوی و کبابی شہادت بخیر کے اور نصیح کے قابل اعتقاد نہیں اور تفسیر و انکشاف انسانی ان احبار کے ہر

اور عادت تقضی اسکی ہر گز ایسا دعویٰ قویٰ پذیر ہوا و مجرود او سکا شاہ و رخصت صحیح علیٰ رؤس الشہادہ کے لیے اپنی جگہ البتہ تواتر ہوا سیلے امامیہ دعویٰ اثر کا کہے رہیں مگر اہل سنت کے نزدیک تواتر تحقق نہیں بلکہ سوای امامیہ کے جوہر یعنی ہفتاد و دو ملت اسکا انکار کرتے ہیں اور روایات امامیہ جہ صحت کو نہیں پہنچتیں جہ جاتی تھا ترکہ روایات امامیہ اختلاف ایسا ہو کہ تطبیق اسکی محالات ہے اور تواترات میں اختلاف محال ہو گا لاختلاف دلیل الکذب ہے ظاہر ہو گا کہ دعویٰ امامیہ کا اور اظہار مجہد کا اور رخصت صحیح کا باطل ہے لاجرم امامت بائعنی موجود نہیں فثبت المقصود و حصل المطلوب

خاتمہ کلمات کفر و بدعت میں

مسئلہ دستور القضاۃ میں بحوالہ خلاصہ کوہی کہ اگر ایک سالے میں چند وجوہ کفر کے ہوں اور ایک نہ تو فتویٰ کفر نہیں دینا چاہیے مسئلہ شیعین کی دشنام دہی سے یعنی خلیفہ اول و خلیفہ دوم رضوان اللہ علیہما کے گالی دینے سے کافر ہوتا ہے اور فضیلت دینے سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے حضرات موصوف پر کافر نہیں ہوتا ہے کہ یہ بدعت ہے مسئلہ آخرت میں رؤیت مطلق کے منکر ہونے سے کافر ہوتا ہے اسطرع عذاب قبر اور شرع کے انکار سے کافر ہوتا ہے کہ آیات قرآنی کا انکار لازم آتا ہے جو مستزہم کفری اسطرع حرام طبعی کو اگر حلال کہیا یا حلال طبعی کو حرام کہیا یا جانا یا فرض کو فرض نہ جانا یعنی اعتقاد نہ کیا کافر ہو اجماع رائق مسئلہ اگر دل میں ایسا سو سوہ پایا ہو کہ زبان پر لانا یا اعتقاد کرنا او سپر وجوب کفر ہو کافر ہو کذا فی الخلاصہ اور جو زبان پر نہ لایا اور دل میں اسکو مکروہ سمجھا تو نہ شامض بیان کی جو مسئلہ نے اخبار شرعی کا انکار کیا کافر ہو ائمہ کذیب و آلہ صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم مستلزم کفر ہو مسئلہ کسی جانور کی آواز کرنے کو یا کسیے ٹوک دینے کو کہیں جاتے ہوئے یا کوئی کا شتم و فحش کرتے ہوئے بد فالی سمجھنا اسمیٰ خلائف ہے مسئلہ اگر توہین کسی پیغمبر سے کی صلوات اللہ علیہم اجمعین کافر ہو یا مسئلہ اگر شریعت محمدی صلی اللہ علیہ وآلہ وصحبہ وسلم کی حقارت کریگا یا قبیح جائزہ کا کافر ہو گا کیونکہ اگر کسی نے کہا فلاں شخص سے صلح کرو او سے خواب یا کثرت کو سب سے کون مگر اس سے صلح نہ کرو مگر کافر ہو گا کہ ارادہ او سکا بعد جاننا صلح ہے مسئلہ اعتقاد کرنا ظلم کا یا پر کسی صورت سے ہو کفر ہے مسئلہ اضیٰ ہونا کفر اپنے لیے ہو یا غیر کے لیے کفر ہے مگر سب عبادت غیر کے مسئلہ امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا قول ہے کہ ایمان سے خارج نہ کرے گا مگر اسے حج پر کفر کا انکار کرنا جہسپ ایمان لانا واجب ہے اناضام الدین فرماتے ہیں کہ بازگشت ایمان پر چونکہ یقینی ہے اس لیے یہی

بات کے ظاہر ہونی سے حکم بازگشت کیا جائے یعنی کافر نہ تصور ہو اور جان بازگشت پر شک ہو وہ ان بازگشت کا حکم کیا جائے کہ شی ثابت شک سے دفع نہیں ہوتی حالانکہ کلامہ یقولو ولا یقولو مسلمہ حکم کفر کا دینے میں اہل اسلام کے جلدی نچا بیٹے مسئلہ تانا خانی میں ینایع سے بقوال امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ منقول ہے کہ کفر عائد نہ ہو جب تک اعتقاد نہ کیا جائے مسئلہ محیط و ذیہ میں ہے کہ مسلمان کافر نہ ہو جب تک کفر کا قصد نہ ہو مسئلہ ضمات میں نص اباحہ ابی رجم صغیر سے منقول ہے کہ اگر کوئی شخص کفر کا کلمہ قصد کرے مگر اعتقاد کفر کا نہ کرے اس میں اختلاف ہے جبکہ نزدیک کے اعتقاد سے متعلق ہے کافر نہ ہو اور بعض کے نزدیک کافر ہو مسئلہ کفر و جانیسے ایک کجسور و خصم میں کوئی ہو نکاح فی الفور باطل ہو جائیگا قاضی کے حکم کا انتظار نہ ہو گا مسئلہ محسوس روز کے دن جمع ہو کر پڑھو خوشی کرتے ہیں اور نہ ہو دیوالی کے دن میٹلتے ہیں اسکو پسند کرنے اور خوش ہونی سے کافر نہ ہوتا ہو مسئلہ الوطت کے حلال یقین کر نیسے کافر نہ ہوتا ہو مگر اپنی عورت کے ساتھ یقین کر لیا تو کافر نہ ہو گا اسبطرہ حالت حیض میں جماع کو حلال یقین کر نیسے کافر نہ ہو گا آیات قرآنی کا لازم آتا ہے مسئلہ سترہ علوم دینی میں کفر نہ ہو تا یا حاکم یا کسیکو سب سے عبادت کے کافر نہ ہو اگر بطور سلام وغیرہ تنبیہ مارے کافر نہ ہو مگر فناء الدنیا شرح ہدایہ میں ہے کہ سجدہ باجماع جائز نہیں البتہ اور صورتیں اور کتب واسطے جائز ہیں جیسے سامنے بادب کھڑا ہونا یا ہاتھ پونا یا پشت خم کرنا ایسی صورتوں میں حکم جواز ہو مسئلہ حج کرنا بتوں کے نام پر یا کھانے پر یا سقر مکانات پر جیسے ریاضہ یا کنو کوئی مکان خاص کے ایسے رتوں میں حج کرنا لا مشرک ہو اور جو در اور یہ بھی نقل کیا ہے کہ ایسے حج کرنا والے کی عورت نکاح سے باہر ہو جاتی ہے مسئلہ دستور القضاۃ میں امام ابو یوسف سے منقول ہے کہ جو شخص کافروں کی عید کے دن شرف و زنجوس میں دیوالی کے کفار کا شریک ہو اور و سکی ہو اس سے کفر یعنی لہو و لعب میں بغیبت شریک ہو گا کافر ہو مسئلہ ایمان باس اور توبہ باس مقبول ہے تبضے کہتے ہیں نہیں مقبول ہے مسئلہ شرح مقاصد میں ہے کہ جو شخص حدوت عالم کا یا حشر اجساد یا خدا کے علیہ ہو نہ کیا نسبت جزئیات کے انکار کرے کافر نہ ہو اور جو کچھ ضروریات دین سے ہیں ان کے انکار سے کافر نہ ہوتا ہے مسئلہ جن مسائل عقائد میں کہ و افذ و نوارج و خسرہ وغیرہ خلاف رکھتے ہیں خلاف اہل سنت کے اعتقاد کرے اس کے کافر کہنے میں علماء نے اختلاف کیا ہے مسئلہ متقی میں امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ سے مروی ہے کہ کسیکو

اہل قبلہ سے ہم کافر نہیں کہتے ابو اسحق اسفرانی کا قول ہے کہ جو شخص اہل سنت کو کافر جانے میں اوسکو گناہ جانتا ہوں اور جو اہل سنت کو کافر نہ جانے کافر نہیں جانتا ہوں علامہ علم الہدی نے بحر الموعیہ میں کہا ہے کہ جو ملعون جناب پاک حضرت سرور کائنات سرور عالم محمد بنی آدم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دشنام دہی کرے یا لب یا ہانت آشنا کرے یا کسی اموریٰ میں اونکے میں یا بصورت مبارک میں یا کسی وصف اقدس میں اونکے اوصاف مقدسہ سے عیب بکالے خواہ وہ مسلمان یا ذمی یا حربی یا حربیہ راہ ہزل سے ایسا کرے وہ کافر ہے واجب القتل توبہ اوسکی مقبول نہیں ہے اجماع اس پر ہے کہ دہی اور استخفاف ہر کسی کا بغیر ہوں سے علیہم الصلوٰۃ والسلام کفری خواہ مرتکب اسکا حلال جانکر کرے یا حرام اور وفاق جو کہتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دشمنوں کے خوف سے بعض احکام کی تبلیغ نفرائی کفریہ نفعہ باللہ منہا ملا علی قاری نے شرح فقہ اکبر میں بیان کلمات کفر کے مقام پر فرمایا ہے کہ شخص کفر و شرک سے بچنے کے لیے خدا سے پناہ مانگتا رہے اور ہر صبح و شام بعد نماز کے ہمیشہ پڑھتا رہے

اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ أَنْ أَشْرَكَ بِكَ شَيْئًا وَكَأَنَّا أَعْلَمُ وَأَسْتَغْفِرُكَ لِمَا لَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ + رَبَّنَا إِنَّا نَسْتَعِظُكَ بِمَا نَدَى إِلَيْنَا أَنْ لَا تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ قَبْلَةً وَلَا تَجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ حُجْرًا عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوْفِقْنَا مَعَ الْأَبْرَارِ وَصَلَّى اللَّهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقٍ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحَابِهِ أَجْمَعِينَ بِرَحْمَتِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

اس باب میں دعائے حق رسول کریمؐ کی اسکی بہت خاص عام بری میں ہوں نفی شیطان سے خدا جس سے راضی ہے ہو وہ کام مراد قول بیان یہ جو حوائج علی نے کہا الفصل کلام سنہ ۱۲ ہجری

ہو اتم تالیف کا اہتمام مراہور سالہ یہ مقبول حق بچوں شرک او کفر سے میں مام کہا بضعائے بچہ ہوں اجل کا ہو نزدیک جسہ ہم ایم رسالے کی تاریخ کی تحریر

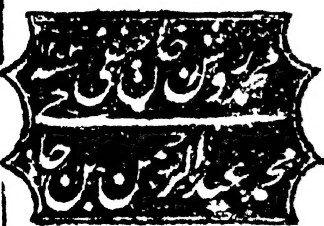
خدا نے کیا یہ رسالہ تم علیہ الصلوٰۃ علیہ السلام سوا کے جب تک کہ جیتا ہوں بھی میری خواہش ہے صبح و شام بجز یاد حق کچھ نہ دلیں رہے بحق محمد علیہ السلام

تضمین شیخ سعدی علیہ الرحمۃ صنف سہم			
۱۔ تفہیمت علیہ السلام میرفتت عما شجرہ لا الہ تخلق الکتاب بحالہ ربیع العالی بحالہ	۲۔ مؤذو القوی بعقائدہ مشتکوا حجب لنزل العادی بمقابلہ لکشف الذبی بحالہ	۳۔ تفہیمت علیہ السلام میرفتت عما شجرہ لا الہ تخلق الکتاب بحالہ ربیع العالی بحالہ	۴۔ تفہیمت علیہ السلام میرفتت عما شجرہ لا الہ تخلق الکتاب بحالہ ربیع العالی بحالہ

مین نے یہ رسالہ اول سے آخر تک کیا عقائد اہل سنت و جماعت کا نہایت عمدہ طریق پر بیان کیا ہے
اور شیوع اسکا واسطے تعلیم اطفال اور جوانوں کے جو ملاحظہ کتب مبسوطہ کی استعداد نہیں رکھتے
نہایت مفید ہے جزا اللہ المؤلف عن المسلمین خیر الجزاء ————— محمد علی عقائدہ

اشعار

جو کہ اس رسالے کی تالیف اور تحقیق طالب و مضامین میں نہایت جانگاہی و جانفشانی کی گئی
ہو در صورت جمیع اہل طابع اور نیز دیگر جملہ صاحبوں کی خدمت میں التماس ہو کہ کوئی صاحب
بدون اجازت تحریری فقیر مؤلف کے قصد چھاپنے یا چھپوانے کا زہار نفرمائیں ورنہ بموجب قانون
سرکام مستلزم جرم اور مستوجب مواخذہ ہوں گے اور فقیر مؤلف کی طرف سے بھی مواخذہ ہوگا
وما علیک الا البلاغ علی احمد بن غلام احمد بریلوی نقشبندی مجددی غفرلہ



محمد بن عبد الرحمن بن محمد

وجہ مہر و دستخط

عاطف سنداس بات کہ یہ کتاب چھپی ہوئی مطبع
نظامی کانپور کی ہے یہ رو دستخط و مہر مطبع کے ثبوت ہوگا

